

פרפראות פאר

בארבעה דרכים מבואר אשר קידש ידיו מיהו הידיד

עמוד ז

עמוד א מפתח ענינים לך ויומא דרחל אמנו תשע"ט

עמוד ח

איך אפשר לבקש שכר על קיום מצות מילה

עמוד ט

בר"ת מיל"ה מרומז מה שפרע הקב"ה לישראל

ביאור כמה וכמה דיוקים בתפילת רחל אמנו רמז יש בפסוק קול ברמה נשמע על הגאולה העתידה

רחל מבכה על בניה היה צ"ל רחל בוכה ובמה ריצתה רחל לקב"ה

עמוד י

על בניה כי איננו ביאור השינוי מלשון רבים ללשון יחיד

ובישרה הנביא ושבנו בנים לגבולם שהוא האחדות

מנעי קולך מבכי הסבר למה כאן צוה ה' את הברכה בלשון מניעה

עמוד יא

ועיניך מדמעה אל מה רמז הנביא באומרו על רחל ועיניך מדמעה

עמוד יב

רחל מסרה נפשה על גאולתן של ישראל בשעה שנולד יששכר

דמעות של אם ערבות להצלחת הבנים בתורה ע"ד מעשה שהיה

בזכות מי זכו ישראל לתפילין מבואר בפרשתנו

עמוד ב

מדת החסד של אברהם אבינו גם כשאין החסד נראה

בירור בדברי הגמרא במה שמהפך הפסוקים ובמדות ההודיה

עמוד ג

איך אמר ויצאו ללכת לאחר שכבר הלך ביאור ע"ד חכמה בינה דעת

איך אמר אברהם אבינו שמטרתו למען ייטב לי

עמוד ד

ראו מי ברא אלה זה אברהם אבינו גם בראשי תיבות

תשורי מראש אמנה ר"ת אמ"ת

עמוד ה

בשתי דרכים מבאר המהרש"א איך לא קיים א"א אסור לאדם לקדש

וירדף עד דן מכוון להגוי אשר יעבודו דן אנוכי

למה רצה השי"ת לקנות שמים וארץ

עמוד ו

מאברהם אבינו למדנו שהשבת מכפר על עבודה זרה

סופי תיבות על פי הדברים האלה הם מילה

עמוד ז

וצאצאיו חת"ם הם ר"ת תורה חופה מעשים

בארבעה דרכים מבואר אשר קידש ידיו מיהו הידיד ואינם חלוקים

רב אחא משום רבי לוי אמר, מאי קרא, חסד ומשפט **אשירה** לך ה' אזמרה, (תהלים ק"א א')

רבי שמואל בר נחמני אמר, מהכא, בה' **אהלל** דבר באלקים **אהלל** דבר, (תהלים נ"ו י"א)

רבי תנחום אמר, מהכא, כוס ישועות אשא ובשם ה' אקרא, צרה ויגון אמצא ובשם ה' **אקרא**. (תהלים קט"ז י"ג)

ורבנן אמרי, מהכא, ה' נתן וה' לקח יהי שם ה' **מברך**. (איוב א' כ"א)

יש לברר, למה חז"ל הקדימו בה' **אהלל** דבר ואח"כ באלקים **אהלל** דבר, בזמן שבתהלים הפסוק הפוך, "באלקים **אהלל** דבר בה' **אהלל** דבר",

כתיב (תהלים פרק קט"ז ג) צרה ויגון אמצא ובשם ה' אקרא, ואח"כ **כתיב** (תהלים קט"ז י"ג) כוס ישועות אשא ובשם ה' אקרא,

וגם כאן חז"ל הקדימו כוס ישועות ואח"כ צרה ויגון אמצא, בזמן שבתהלים כתוב הפוך,

ארבע דרגות של הודיה יש במקבל בשמחה

אפשר לומר, כי יש כאן ארבע דרגות של הודיה, ומכל פסוק דרגא שונה מחברתה,

בשם ה' **אקרא**, מבואר כי אע"פ שצרה ויגון אמצא **אמשיך לקרוא** אליו ב"ה,

באלקים **אהלל** דבר, מבואר כי אע"פ שפגעה בי מדת הדין **אמשיך להלל** לבוראי,

חסד ומשפט **אשירה** לך ה' **אזמרה**, מבואר כי גם אם במשפט יתהלך אתי, **אשורר ואזמר** לפניו,

ה' נתן וה' לקח יהי שם ה' **מברך**. מבואר שגם אם לקח מה שנתן **אברכו** על כך,

מבואר, שארבעה מדות שונות יש בהודיה במי שמברך על הרעה כשם שמברך על הטובה.

* * * * *

מדת החסד של אברהם אבינו גם כשאין החסד נראה

כתיב (בראשית י"ב א'), **לך לך**, **ואעשך לגוי גדול**, **ואגדלה שמך**,

כתב רש"י, "לך לך", **להנאתך ולטובתך**, "ואעשך לגוי גדול" **שהדרך גורמת לשלשה דברים וכו'**, ואודיע **טבעך בעולם**, ע"כ,

יש לשאול, מאי **הנאתך יש**, **בשעה שהדרך ממעטת שלשה דברים**, ועוד, מי שאמר **אנכי עפר ואפר**, נח לו **בהגדלת שמו**, וגם, למה נקט בלשון שאודיע **טבעך בעולם**, ולא נקט בלשון שאודיע **שמך בעולם**,

יסוד מוסד במדת החסד של אברהם אבינו יש כאן

מידת החסד, הוא על שתי פנים, **חסד קל כל היום**, גם אם אין נראה החסד, הקב"ה כולו חסד, אך באדם העושה חסד עם חבירו, אם אין החסד נראה, אין כאן חסד,

אברהם אבינו הולך להנאתו גם אם אינו רואה ומרגיש הנאתו וטובתו

וכאן בתחילת התגלות מדת החסד בעולם ע"י אברהם אבינו ע"ה, בקום אלינו **אדם הגדול בענקים** זה א"א, שבא ללמדנו, כי גם כאשר ראה כי ירט **הדרך לנגדו**, שהיא ממעטת שלשה דברים, ונראה הדבר שהוא **לנגדו**, **שלא לטובתו**, מעיד עליו הקב"ה, כי הולך הוא, **להנאתו ולטובתו**, וע"ז אמר הקב"ה אודיע **טבעך בעולם**, פירוש, **טבעך טבע החסד שבך**, ואיך אתה מקבל את חסדו יתברך, גם כשאינו נראה כחסד.

ויש גורסים ברש"י, אודיע **טיבך בעולם**, (עיין שי למורא) ומבואר בערוך, (ערך טב טיב), **טיבך**, פירוש **מנהגכם ודרככם**.

* * * * *

בירור בדברי הגמרא במה שמהפך הפסוקים ובמדות ההודיה

איתא בגמרא (ברכות דף ס' ע"ב), **חייב אדם לברך על הרעה כשם שמברך על הטובה**, לקבולינהו בשמחה,

ביאור כפ"פ בדבר הסותר בכתוב

ועתה אפשר לבאר הפסוקים כפתור ופרח, דתחילת המחשבה והמושכל הראשון היה כאשר אמר לו הקב"ה לך לך, וזהו, "וילך אברם", כאשר, כלומר, בשעה שדבר אליו ה', וזהו בחינת חכמ"ה,

ואח"כ אמר הכתוב, וילך אתו לוט, זה היה בחינת בינ"ה, שהיה מבין דבר מתוך דבר, ונטה קו לאורך ולרוחב, איך ומה יעשה הדבר, ומי יילך עמו, וע"ז אמר וילך אתו לוט, ועוד מי ומה יקח עמו, וזהו בינ"ה,

ורק לאחמ"כ, כשהגיע לשלב הדע"ת שהיא הלכה למעשה של החכמה והבינה, ע"ז אמר ויקח אברם את שרי אשתו, ואת לוט בן אחיו, ואת כל רכושם אשר רכשו, ואת הנפש אשר עשו בחרן, ויצאו ללכת ארצה כנען, שזה היה העשייה בפועל,

וביותר נראים הדברים

כי למה לא אמרה תורה בתחילה "ויצאו ללכת", רק "וילך אברם", אלא, מכיוון ושם היה רק מושכל ראשון ללכת, ועוד לא יצא ללכת, ורק כשהגיע לבחינת דעת, אז יצא ללכת,

* * * * *

איך אמר אברהם אבינו שמטרתו למען ייטב לי

כתיב (בראשית י"ב ג), "אמרי נא אחתי את, למען ייטב לי בעבורך, וחיתה נפשי בגללך",

והקשו המפרשים, וכי אוהב מתנות היה אברהם שאמר למען ייטב לי, והלא אמר (בראשית י"ד כ"ג) "אם מחוט ועד שרוך נעלי" וכו',

ועוד קשה, כי נראה מלשון הכתוב, כי בעת צרה היא לשרה, היה אאע"ה דואג לעצמו, שייטב לו וחיתה נפשו, ואין זו דרכו של בעל מדת החסד,

ביאור מה בין הלשון בעבורך ללשון בגללך

ויש לבאר, בהקדם ביאור הבדלי הלשון בין בעבורך לבין בגללך, עפ"י ביאורו של

איך אמר ויצאו ללכת לאחר שכבר הלך ביאור ע"ד חכמה בינה דעת

כתיב (בראשית י"ב ד'), "וילך אברם כאשר דבר אליו ה', וילך אתו לוט",

כתיב (בראשית י"ב ה'), "ויקח אברם את שרי אשתו, ואת לוט בן אחיו, ואת כל רכושם אשר רכשו, ואת הנפש אשר עשו בחרן, ויצאו ללכת ארצה כנען",

איך אמר ויצאו ללכת אחר שכבר אמר וילך

וקשה, דבתחילה כתיב, וילך אברם, וגם לוט הולך עמו, כלומר שכבר הלך, ורק אח"ז שכבר הלך אמר הכתוב, ויצאו ללכת,

ביאור הדבר ע"ד חכמה בינה דעת

יש לבאר הדבר בהקדם ביהור והבנת הבני יששכר בספר אגרא דפרקא – (אות קלב), וזה לשונו, להבין בחינת מציאות ג' מוחין, חכמ"ה בינ"ה ודע"ת בשכל האדם,

חכמ"ה, הוא המושכל ראשון שנופל בשכלו לעשות דבר מה, זה נקרא חכמ"ה, אותיות כ"ח מ"ה, שהוא רק מחשבה פשוטה, בלי התפשטות עדיין, באורך ורוחב, איך ומה יעשה הדבר, ולכך בחי' חכמה הוא י', נקודה בלי התפשטות,

בינ"ה, ואח"כ כשמתבונן האיך ומה יעשה הדבר, זה נקרא בינ"ה, מבין דבר מתוך דבר, היינו, מתוך דבר המושכל הראשון, ע"כ נקראת בחינת בינה, ה' שהוא התפשטות קו לאורך ולרוחב, ובתוכה י' הנקודה הראשונה,

דע"ת, והנה אפילו יתבונן האדם בחכמתו ובינתו לעשות איזה דבר, אם יניח הדבר ממחשבתו, לא תוגמר לו העשייה אשר גמר בדעתו, עד אשר יקשור הדבר במחשבתו בהסכמה שלא ישקוט עד אשר יעשה הדבר הנרצה לו, הנה ההסכמה ההיא נקראת דע"ת, (הוא לשון התקשרות מלשון וידע אדם) שמקשר הדבר במחשבתו, והוא התקשרות המחשבה עם המעשה, על כן הדעת הוא סוף המחשבה ותחלת המעשה, הנה כן מפורש הדבר בספר התניא שחיבר הגאון החסיד מהרז"ש זצ"ל [ליקו"א פ"ג], עכ"ל, בספר אגרא דפרקא,

כתיב (בראשית ט"ו ה'), **"ויוצא** אתו החוצה ויאמר הבט נא השמימה **וספר הכוכבים"**

כתב רש"י (בראשית ט"ו ה'), **צא** מאצטגנינות שלך שראית במזלות שאינך עתיד להעמיד בן, **אבר"ם** אין לו בן אבל **אברה"ם** יש לו בן, ע"כ

כתיב (בראשית פרק יז פסוק ה), ולא יקרא עוד את שמך **אברם** והיה שמך **אברהם** כי אב המון גוים נתתיך:

מבואר, כי בשעה שהיה נושא למרום עיניו היה שמו **אבר"ם**, שהם ראשי תיבות **"ר'או מ'י ב'רא א'לה"**, והיה קודם שהיה לו בן,

ואח"כ כשהוציאו לספור הכוכבים, קרא לו ה' **אברהם**, שהם ראשי תיבות, **"ר'או מ'י ב'רא א'לה ה'מוציא"**

וזה **הרמז בפסוק**, (ישעיה מ' כ"ו) **"שאו מרום עיניכם, ראו מי ברא אלה"**, זה **אבר"ם**

"המוציא במספר צבאם" מרמז **לאברה"ם** אבינו, **כשהוציאו** הקב"ה לספור הכוכבים,

* * * * *

תשורי מראש אמנה ר"ת אמ"ת

איתא במדרש (רבה שיר השירים פרשה ד' פסקה כ'), **כתיב** (שיר השירים ד') **"תשורי מראש אמנה"** זה **אברהם**, שכתוב בו (בראשית ט"ו ו') **"והאמין בה"**,

היתכן שבירה כזו ללא מנהיג

איתא במדרש (בראשית רבה ל"ט א'), ויאמר ה' אל אברם **לך לך מארצך** וגו', **ר' יצחק פתח**, (תהלים מ"ה) **"שמעי בת וראיי וגו'**, אמר רבי יצחק, משל לאחד שהיה עובר ממקום למקום וראה **בירה אחת דולקת**, אמר, תאמר שהבירה זו בלא מנהיג,

הציץ עליו בעל הבירה, אמר לו, **אני הוא בעל הבירה**, כך, לפי שהיה אבינו אברהם אומר, תאמר שהעולם הזה בלא מנהיג, **הציץ עליו הקב"ה**, ואמר לו, **אני הוא בעל העולם**, ע"כ,

המלבים עה"פ (בראשית ג' י"ז), ארורה האדמה **בעבורך**, דהלשון **בעבורך** משמעותו, **לצרכך ולמענך**, והלשון **בגללך**, משמעותו, **הסיבה הגורמת לדבר**,

וכך אפשר לבאר הענין, דאברהם אבינו, מטרתו היתה בעיקר **להציל את שרה**, וגם **להחיות את עצמו**, וכך אמר, שכאשר תאמרי **"אחותי את"**, יבואו לשאלני בכמה אתה נותן את אחותך, וכמה אתה רוצה **בעבורה**,

ואז אדרוש **בעבורך** כסף וזהב לרוב, **שלא יוכל איש לעמוד בזה**, וזה היתה כוונתו, למען ייטב לי כשאדרוש **בעבורך** כסף וזהב לרוב, ובכך את תהיי הסיבה הגורמת שתחיה נפשי **בגללך**,

כי אם יידעו כי **אשתו** זאת, **והרגוני**, כי גם אם יתן איש את כל הון ביתו, בוז יבזו לו, ולא יעלה אדם על דעתו, **כי יקח איש אשה מבעלה בכסף**, וזו היתה תורתו של דואג, **שדאג איך להצילה מיד אויב**, ולא ח"ו שהיה מבקש מתנות ויחיה,

* * * * *

ראו מי ברא אלה זה אברהם אבינו גם בראשי תיבות

כתיב (ישעיה מ' כ"ו) **"שאו מרום עיניכם, וראו מי ברא אלה, המוציא במספר צבאם לכלם בשם יקרא"**

איתא במדרש (בראשית רבה פרשת לך לך פרשה לט), משל לאחד שהיה עובר ממקום למקום, וראה בירה אחת דולקת אמר תאמר שהבירה זו בלא מנהיג, הציץ עליו בעל הבירה, אמר לו אני הוא בעל הבירה, כך לפי שהיה אבינו אברהם אומר תאמר שהעולם הזה בלא מנהיג, הציץ עליו הקדוש ברוך הוא ואמר לו אני הוא בעל העולם,

מבואר, כי אברהם אבינו, היה נושא עיניו למרום, וראה בירה דולקת ואמר מי ברא אלה, **ראו מי ברא אלה**, ראשי תיבות **אבר"ם**, **ר'או מ'י ב'רא א'לה**

ראו מי ברא אלה המוציא ר"ת אברהם

וירדף עד דן מכון להגוי אשר יעבודו דן אנוכי

כתיב (בראשית י"ד י"ד), "וישמע אברם כי נשבה אחיו, וירק את חניכיו ילידי ביתו, שמנה עשר ושלוש מאות, וירדף עד דן, ויחלק עליהם לילה" וכו'

כתב רש"י, ממדרש אגדה, "ויחלק" שנחלק הלילה, ובחציו הראשון נעשה לו נס, וחציו השני נשמר ובא לו לחצות לילה של מצרים,

ההבטחה לא"א בברית בין הבתרים

להלן (ט"ו י"ד), הוא אומר, "וגם את הגוי אשר יעבודו דן אנכי, ואחרי כן יצאו, ברכוש גדול", וזה היה בחצי הלילה כאשר נהרג כל בכור, ובניי יצאו ממצרים, כמ"ש, (תהלים קל"ו יו) **למכה מצרים בבכוריהם ויוצא ישראל מתוכם**,

ביאור הלשון "דן" מלשון דן אנוכי

וכך אפשר לפרש הפסוק, וירדף עד, דן, ויחלק עליהם לילה וכו', שרדף, עד שעה שהקב"ה קיים הבטחתו שאמר, וגם את הגוי אשר יעבודו דן אנכי, ודן את המצרים בחצי הלילה,

וכמ"ש המדרש, ויחלק עליהם לילה וכו', שחציו השני נשמר ובא לו לחצות לילה של מצרים, שאז דן הקב"ה את מצרים, וזהו וירדף עד דן, כלומר עד שהגיע הזמן שדן את המצריים.

שוב מצאתי בספר "יקר מפז" מהמגיד **מקוזהניץ** הפטרת פרשת לך לך, או יאמר **וירדוף עד דן** כפירוש רש"י (בראשית יד טז) ויחלק עליהם לילה בחצות ראשונה נעשה נס לאברהם, וחצות השני נשמר עד חצות דמצרים, וזהו וירדוף עד שהגיע זמן חצות לילה שנשמר למצרים, שנאמר עליו שם (ט"ו י"ד) **דן אנכי**,

* * * * *

למה רצה השי'ת לקנות שמים וארץ

כתיב (בראשית י"ד י"ט) "ויברכהו ויאמר ברוך

מבואר כי אברהם אבינו חיפש את האמת, וכאשר גילה את האמת האמין בה' והיה מפרסם אלקותו בעולם,

הרמז בכתוב תשורי מראש אמנה

ת'שורי מ'ראש א'מנה, הם ראשי תיבות **אמ"ת, א"כ מבואר**, שכאשר הגיע א"א אל האמת, נאמר עליו **והאמין בה'**.

* * * * *

בשתי דרכים מבאר המהרש"א איך לא קיים א"א אסור לאדם לקדש

כתיב (בראשית פרק יב יא), "ויהי כאשר הקריב לבוא מצרימה ויאמר אל שרי אשתו הנה נא ידעתי כי אשה יפת מראה את"

איתא בגמרא (ב"ב ט"ז ע"א), אמר רבא: עפרא לפומיה דאיוב, איהו באחרניתא, אברהם אפילו בדידיה לא איסתכל, דכתיב, הנה נא ידעתי כי אשה יפת מראה את, מכלל דמעיקרא לא הוה ידע לה.

כתב המהרש"א (ב"ב ט"ז ע"א), ויש לדקדק היאך לא היה מסתכל אברהם בשרה מעולם, מדכתיב הנה נא עתה ידעתי וגוי והרי אמרו בפ"ב דקדושין אסור לאדם שיקדש אשה עד שיראנה, ואברהם אבינו קיים מילי דרבנן ואפי' עירוב תבשילין, כדאמרינן ביומא,

וי"ל דודאי ראה אותה בנעוריה קודם שנשאה מדרב יהודה שמא תתגנה כו' אלא דאחר שהיתה נשואה לו לא ראה אותה מתוך צניעותה, והוא חשב כי לא עמדה ביפיה בזקנתה כי היתה בעת הזאת לפי הכתובים יותר מסי' שנה ולפי שע"י מעשה הסתכל בה עתה כדאיתא בתנחומא וראה שעמדה ביפיה מהפלא שנעשה בה בת כ' כבת ז' ליופי כו' וע"כ אמר עתה לפני זמן זקנותך ידעתי כי יפת מראה את,

ועוד יש לפרש, לפי מה שפרשנו (יבמות ק' ע"ב ד"ה אלא מעתה) דלא קיים אברהם כל התורה אלא עד אחר שנימול, לק"מ דכשנשא שרה לא קיים כל התורה לא היה חש להא דרב יהודה, **עכ"ל המהרש"א**.

* * * * *

כהלכתו, אפילו עובד עבודה זרה כדור "אנוש" מוחלין לו, שנאמר (ישעיה נ"ו ב') "אשרי אנוש יעשה זאת ובו אדם יחזיק בה שומר שבת מחללו", אל תקרי מחללו אלא מחול לו,

לך ט"ל הם רמז ל"ט מלאכות

בזמנו של א"א היו עובדים לעבודה זרה, ואז היה ע"ז של דור אנוש, כמשי"נ באנוש, (בראשית ד' כ"ו) "אז הוחל לקרוא" וכו', ואמר לו הקב"ה, לך טל ילדותך, פירוש, שאתן לך ט"ל מלאכות שבת, שע"י שמירתן אני מוחל על ע"ז של דור אנוש,

וזה הפירוש, לפי שהיה אבינו אברהם מתפחד ואומר, תאמר שיש בידי עוון, שהייתי עובד עבודת כוכבים כל השנים הללו, א"ל הקב"ה, (תהלים ק"י ג') לך טל ילדותך, מה טל זה פורח אף עונותיך פורחים, ששמירת הט"ל מלאכות של שבת הן שמכפרים על ע"ז של דור אנוש. ואפשר לומר שמכאן אמר רבי חייא כל המשמר שבת כהלכתו, אפילו עובד עבודה זרה כדור "אנוש" מוחלין לו,

* * * * *

סופי תיבות על פי הדברים האלה הם מילה

איתא בגמרא (נדריס ל"ב ע"א), גדולה מילה, ששקולה כנגד כל המצות שבתורה, שנאמר (שמות ל"ד כ"ז) כי על פי הדברים האלה וגו'.

כתב הר"ן, כי על פי הדברים האלה כרתי אתך ברית, כלומר, ברית מילה, ששקולה ככל הדברים דהיינו כל המצות,

הר"ן בד"ה מוסיף את המילים כרתי אתך ברית, מה שבגמרא מילים אלו לא נכתבו, רק כי על פי הדברים האלה,

יש לומר, כי בתחילת הפסוק המובא בגמרא "כי על פי הדברים האלה, מרומז למילה, שכן, סופי תיבות, על פי הדברים האלה" הם מילה,

* * * * *

אברם לקל עליון, קונה שמים וארץ", ופירש רש"י, ע"י עשייתן קנאן להיות שלו.

בירור הדבר למה עשה קנין בשמים וארץ

ויש להבין, למה היה צריך הקב"ה קונה שמים וארץ, והרי כל העולם כולו של הקב"ה, והוא עשאו, והיה לו לומר בורא שמים וארץ, ואיזה שבח ומעלה מצא כאן שראה לשבח בו את הקב"ה. בקונה שמים וארץ,

ועוד, באיזה סוג קנין קנאו, הגבהה משיכה, וגם, ממי היה לו לקנות שמים וארץ,

ביאור הדבר עפ"י נוהג שבעולם

ואפשר לבאר, דהנה בנוהג שבעולם, כאשר קבלן בונה בית ומסיימו, ומוכר את הדירות, שוב אינו יכול לעשות שינוי בבית, שהרי אינו שלו, ורק הקונה שקנה את הבית הוא זה שיכול לשנותו או להגדילו כרצונו.

מלכותא דארעא כעין מלכותא דרקיעא, וזהו שבא כאן לשבח לה', בקונה שמים וארץ, שאיננו כאותו קבלן שבנה הבית ושוב אין לו שייכות אליו, אלא הקב"ה עשה קנין בעולמו, והוא קונה שמים וארץ, שפעולתו והשגחתו עליו בתמידות, ובכך יכול להרחיב ולהגדיל את בית בישראל.

בורא עולם בקנין השלם זה הבנין

וגם אפשר לרמוז זאת בדברי הפייטן (זמירות למוצש"ק) בורא עולם בקנין דייקא, השלם זה הבנין, כי ע"י שהוא קונה שמים וארץ הוא זה שיכול להשלים הבנין.

* * * * *

מאברהם אבינו למדנו שהשבת מכפר על עבודה זרה

איתא במדרש (בראשית רבה פרשה ל"ט פסקה ח'), כתיב, לך לך "לך טל ילדותך", לפי שהיה אבינו אברהם מתפחד ואומר, תאמר שיש בידי עוון, שהייתי עובד עבודת כוכבים כל השנים הללו, א"ל הקב"ה, (תהלים ק"י ג') לך טל ילדותך, מה טל זה פורח אף עונותיך פורחים, ע"כ,

איתא בגמרא, (שבת ק"י"ח ע"ב) אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן, כל המשמר שבת

תמצא זה לא באברהם ולא ביצחק אלא
ביעקב,

מהרש"א (שבת דף קל"ז ע"ב) בד"ה אשר קדש
ידיד כו'. מפרש **דאכלל ישראל** אמר אשר
קדש **ידיד**, שקראן הכתוב **ידיד** כדכתיב
(ירמיה י"א ט"ו) **מה לידידי** בביתי וגו',
כפירש"י **לפי פשוטו** בספר ירמיה, **ידידי** -
עם סגולתי,

ביאור כי הדעות השונות במילה "ידיד" אינם
חלוקים

אפשר לומר, כי אלה הדיעות אינם חלוקים,
אלא כל אחד מסביר את אחד משלשת
המילים, **קידש**, **ידיד**, **מבטן** שהמברך אומר,
ואין מחלוקת בדבר,

תשובת הגאונים מבאר המילה קידש

קידש, בתשובת הגאונים פירש המילה,
קידש, שהכוונה **ליעקב** אבינו, כמבואר לעיל,

תוספות מבאר המילה ידיד עפ"י מדרשו

ידיד, תוספות מפרש המילה, **ידיד**, שזה
אברהם אבינו, עפ"י המדרש שדרשו חז"ל,
על הפסוק "מה לידידי בביתי",

מהרש"א מבאר המילה ידיד עפ"י פשוטו

ידיד, המהרש"א מפרש המילה, **ידיד**, שהם
כלל ישראל, עפ"י פשוטו של הכתוב "מה
לידידי בביתי", שהם עם סגולתי,

רש"י מבאר המילה מבטן

מבטן, רש"י מבאר המילה, **מבטן**, שהכוונה
ליצחק אבינו, כמובא לעיל.

הדבר מכוון בעיון בד"ה של רש"י ושל תוס'

תוס' מתחיל הדיבור "ידיד", ומסביר כנ"ל,
רש"י מתחיל הדיבור "מבטן", ומסביר כנ"ל,
תשובת הגאונים שם את הדגש על המילה
"קידש", ומסביר כנ"ל.

* * * * *

וצאצאיו חת"ם הם ר"ת
תורה חופה מעשים

איתא בגמרא (שבת דף קלז עמוד ב) **המל אומר**,
אשר קדשנו במצותיו וצונו על המילה. אבי
הבן אומר, אשר קדשנו במצותיו וצונו
להכניסו בבריתו של אברהם אבינו.

העומדים שם אומרים, כשם שנכנס לברית
כך יכנס לתורה לחופה ולמעשים טובים.

והמברך אומר, אשר קידש ידיד מבטן, חוק
בשאר שם, וצאצאיו חתם באות ברית קדש.
על כן בשכר זאת, קל חי חלקנו, צוה להציל
ידידות שארינו משחת, למען בריתו אשר שם
בבשרנו ברוך אתה ה' כורת הברית.

יש לבאר, כי כונת המברך שאומר "וצאצאיו
חת"ם באות ברית קדש", הכונה, לברכה
שברכו העומדים שם, "כשם שנכנס לברית
כך יכנס לתורה לחופה ולמעשים טובים".

מכיון וראשי התיבות חת"ם, הם תורה
חופה מעשים טובים.

* * * * *

בארבעה דרכים מבואר אשר קידש
ידיד מיהו הידיד ואינם חלוקים

איתא בגמרא, (שבת קל"ז ע"ב), המברך אומר,
אשר קידש ידיד מבטן וכו',

רש"י בד"ה **מבטן**, מפרש, כי **ידיד** הכוונה
ליצחק אבינו, דקודם שנולד יצחק, נתיחד
למצוה זו, דכתיב (בראשית י"ז ט"ט) אבל שרה
אשתך יולדת וגו' והקמותי את בריתי אתו
היינו מילה.

תוס' בד"ה **ידיד** מפרש, כי **ידיד** הכוונה
לאברהם אבינו שנקרא **ידיד**, כדרשת חז"ל
(מנחות נ"ג ע"ב) שנאמר (ירמיה י"א ט"ו) "מה
לידידי בביתי", זה אברהם,

תשובת הגאונים (מובא בערוך ערך ידיד) מפרש
רב **שרירא גאון**, כי הכוונה **ליעקב** אבינו, כי
יעקב אבינו הוא היחיד שכבר במעי אמו
התורה מעידה עליו שהוא קדוש, ועוד,
שחתימת כל צאצאיו באות ברית **קודש**, לא

איך אפשר לבקש שכר על קיום מצות מילה

איתא בגמרא (שבת דף קל"ז ב') המברך אומר, אשר קידש ידיד מבטון, חוק בשארו שם, וצאצאיו חתם באות ברית קדש. **על כן בשכר זאת** וכו', למען בריתו אשר שם בבשרנו,

וקשה, כיצד ניתן לבקש שכר על עשית מצוה, ולומר **בשכר זאת**, הא אמרינן (קידושין ל"ט ע"ב) שכר מצוה בהאי עלמא ליכא,

תירוץ בעל משך חכמה

במשך חכמה מתרץ, **איתא במדרש** (רבה דברים פרשה ג פסקה ה), עה"פ (דברים פרק ז י"ג) "וברך פרי בטנך ופרי אדמתך", מה פרי אדמתך צריכים **עישור** אף פרי בטנך צריכים **עישור** וזו המילה,

כתב המשך חכמה (דברים כח פסוק ד) מכיון **דבמעשר** שרי לנסווי **ולבקש שכר** כמו שאמרו בחנוני נא, (עיין פ"ק דתענית דף ט), לכן תקנו בברכה על המילה לבקש שכר עליה. עכ"ל.

יש לבאר ע"ד המהרש"א

ויש לומר, עפ"י דברי המהרש"א (שבת קל"ז ב') שמבאר, **"על כן בשכר זאת"**, ציוה הקב"ה לאברהם להציל ידידות שאריתנו, דהיינו גופינו משחת, דהוא **הגיהנם**, כדאיתא בגמרא (עירובין י"ט ע"א) שאברהם יושב על פתחו של גיהנם ומסיק משם למי שאין בו דבר עבירה, והיינו **למען בריתו** אשר שם כו' ודו"ק,

לפי"ז אין כאן בקשת שכר בעולם הזה, אלא לאחר מיתה,

עוד יש לתרץ ע"ד יסוד המהרש"א

איתא בגמרא (סוטה דף יד עמוד א), דרש רבי שמלאי: מפני מה נתאוה משה רבינו ליכנס לא"י? וכי לאכול מפריה הוא צריך? או לשבוע מטובה הוא צריך?

אלא כך אמר משה: הרבה מצות נצטוו ישראל ואין מתקיימין אלא בא"י, אכנס אני לארץ כדי שיתקיימו כולן על ידי,

אמר לו הקדוש ברוך הוא: **כלום אתה מבקש אלא לקבל שכר**, מעלה אני עליך כאילו עשיתם, שנאמר (ישעיהו נ"ג י"ב) "לכן אחלק לו ברבים ואת עצומים יחלק שלל תחת אשר הערה למות נפשו ואת פושעים נמנה והוא חטא רבים נשא ולפושעים יפגיע", ע"כ,

כתב המהרש"א (סוטה י"ד ע"א ד"ה א"ל הקב"ה), **ומיהו קשה** דהיאך קאמר שהיה מבקש לקיים המצות כדי לקבל שכר עליהן הא אמרינן (אבות פ"א עבודה זרה י"ט ע"א) אל תהיו כעבדים המשמשים את הרב **ע"מ לקבל פרס**,

וי"ל דהיינו במצוה שנתחייב בה כבר, אבל הכא שעדיין לא בא לא"י ששם חיובה והקב"ה לא רצה שיהיה חייב בהו **שפיר מצי לבקש משום קבול שכרן** ודו"ק, עכ"ל המהרש"א,

מבואר כי על מה שעדיין לא נתחייב שפיר אפשר לבקש שכר,

א"ל כי בקשת השכר הוא על העתיד שלא נתחייב

איתא בגמרא (שבת דף קלז עמוד ב) **העומדים שם אומרים**: כשם שנכנס לברית כך **יכנס לתורה לחי'ופה ולמ'עשים טובים**.

והמברך אומר: אשר קידש ידיד מבטון, חוק בשארו שם, וצאצאיו חתם באות ברית קדש. **על כן בשכר זאת**, קל חי חלקנו, צוה להציל ידידות שארינו משחת, למען בריתו אשר שם בבשרנו ברוך אתה ה' כורת הברית.

מיסודו של המהרש"א למדנו כי על מה שעדיין לא נתחייב אפשר לבקש שכר,

ובברכת העומדים שם אמרינן כן יכנס בלשון עתיד לתורה חופה ומעשים טובים שעדיין אינו מחוייב בהם, וע"ז אומר המברך **על כן**

בשכר זאת, כלומר בשכר שיקיים המצוות לכשיתחייב, וע"ז אפשר לבקש שכר,

* * * * *

בר"ת מיל"ה מרומז מה שפרע הקב"ה לישראל

איתא במדרש (פסיקתא רבתי פרשה י"ד) **"זאת חקת התורה"** וגו', כך פתח ר' תנחומא בר אבא, **כתיב** (משלי כ"ז), **"מתהלך בתומו צדיק"**, זה היה אברהם,

שנאמר, (בראשית י"ז א'), **"התהלך לפני והיה תמים"**, א"ר אלעזר בשם ר' סימן, כל מה שעשה אברהם למלאכים, (כשבאו לבקרו על המילה) **פרע הקב"ה לבניו**,

ירידת המן

הוא אמר (בראשית י"ח ה'), **ואקחה פת לחם**, ופרע הקדוש ברוך הוא לבניו, (שמות ט"ז ד'), **הנני ממטיר לכם לחם**,

ישיבה בסוכה

הוא אמר (בראשית שם ד'), **והשענו תחת העץ**, פרע הקב"ה לבניו (ויקרא כ"ג מ"ג), **כי בסוכות הושבת**

ליוה לבני ישראל

הוא ליוה למלאכים, (בראשית שם ט"ז), **ואברהם הולך עמם לשלחם**, והקדוש ברוך הוא ליוה לבניו, (שמות י"ג כ"א), **וה' הולך לפניו יומם**,

הזאת מי טהרה

הוא הביא לפני המלאכים מים, שנאמר (בראשית שם ד'), **יוקח נא מעט מים ורחצו רגליכם**, וכן **ואל הבקר רץ אברהם**, אמר לו הקב"ה, **היא טהרתם של בניך**, יהיו נותנים מן אפר פרה לתוך המים, ומזים ומטהרים, עכ"ל הפסיקתא,

כל הדברים האלו מרומז במילה מיל"ה

מ"ן, ישיבת סוכה, ליווי, הזאת המים, הם ר"ת מיל"ה,

* * * * *

כתיב (ירמיה ל"א י"ד-ט"ז), **"כה אמר ידוד קול ברמה נשמע נהי בכי תמרורים רחל מבכה על בניה מאנה להנחם על בניה כי איננו"**,

"כה אמר ידוד מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לפעלתך נאם ידוד ושבו מארץ אויב",
"ויש תקוה לאחריתך נאם ידוד ושבו בנים לגבולם"

* * * * *

רמז יש בפסוק קול ברמה נשמע על הגאולה העתידה

כתיב, **"כה אמר ידוד קול ברמה נשמע"**, פירוש (רש"י מצודות), **ברמה**, בשמי מרום נשמע קול,

יש לדייק, דלא מצינו כינוי לשמים בשם **רמה**, רק במקום זה, שמכנה הנביא את השמים בלשון **רמה**,

יש לומר, דכאן רמז הנביא ירמיה על **הגאולה העתידה**, **ע"ד הכתוב** (ישעיה מ"ו י') **"מגיד מראשית אחרית"**, וכתב רש"י מגיד מראשית אחרית, גלות מצרים וגאולתה הודעתי בבין הבתרים לפני היותה,

וכתיב (מיכה ז' ט"ו) **כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות**, ובגאולת מצרים כתיב, (שמות י"ד) **ובני ישראל יצאים ביד רמה**,

ואפשר לומר דלזה רמז הנביא בנבואתו, קול **ברמה**, שבני ישראל יהיו נגאלים בגאולה העתידה כמו בגאולת מצרים, **ביד רמה**.

* * * * *

רחל מבכה על בניה היה צ"ל רחל בוכה ובמה ריצתה רחל לקב"ה

כתיב, **"רחל מבכה על בניה"**, הלשון **מבכה** הוא לשון פועל יוצא, היה צ"ל רחל בוכה על בניה, או רחל בוכיה על בניה, כמ"ש הנביא (איכה א' ט"ז) על אלה אני בוכיה,

ביאור כמה וכמה דיוקים בתפילת רחל אמנו

ובישרה הנביא ושבנו בנים לגבולם שהוא האחדות

כתיב ויש תקוה לאחריתך נאם ידוד, **ושבו בנים לגבולם,**

יש לבאר, הדיבור אשר דיבר ה' בדבר גאולת בניה של רחל, בלשון **ושבו בנים לגבולם,** מה שלא מצינו בהבטחת גאולה במקום אחר בלשון זה,

עפ"י מה שביארנו לעיל, כי בכייתה של רחל על בניה, היתה, על כי איננו, כלומר שבניה אינם באחדות, רק יש מחלוקות ביניהם,

מבואר, כי שורש כל המחלוקות המלחמות והמריבות שיש בעולם, שורשם בכך שאין אדם מסתפק במה ששייך לו בתוך גבולו, ובמה שיש לו, אלא רוצה גם מחוץ לגבולו ששייך לו, שיהיה שלו, כמ"ש (קהלת רבה פרשה ג' י"ו) "יש לו מנה רוצה מאתיים"

ולפי שבכתה רחל על כך שיש מחלוקת ביניהם, על כך הובטחה "ושבו בנים לגבולם", כלומר, שכל אחד יהיה מרוצה בתוך גבולו, ואינו רוצה במה שאינו שלו, ובכך יבוא שלום על ישראל. וכתיב השם גבולך שלום, וכתיב וכל העם הזה על מקומו יבוא בשלום.

* * * * *

מנעי קולך מבכי הסבר למה כאן צוה ה' את הברכה בלשון מניעה

כתיב "כה אמר ידוד מנעי קולך מבכי",

יש לדייק, למה כאן צווה ה' את הברכה בלשון מניעה, מנעי קולך, מה שלא מצינו במקומות אחרים שצויה ה' את הברכה בלשון זה, אלא בלשון כי קרובה ישועתי לבוא, ועוד. וכאן צווה ה' את הנחמה בלשון **מניעה,**

אפשר לבאר, עפ"י מה דאיתא במדרש (רבה בראשית פרשה פ"ד פסקה י"ו) מאן קאים ליה משתיקותא דאימא קמה, (פירוש ששתיקתה של אימו היא שעמדה לזכותו) "והנה קמה אלומתי", (פירוש אלומתי מלשון שתיקה). ע"כ,

מהפסוק עולה שהיתה עושה אחרים שיבכו, א"כ את מי היתה עושה שיבכה,

ביאור הענין ע"ד המדרש

כתב רש"י, על הפסוק **רחל מבכה,** (ירמיהו פרק ל"א פסוק י"ד), בד"ה רחל מבכה על בניה, **מדרש אגדה אמר,** שהלכו **אבות ואמהות** לפייס את הקדוש ברוך הוא על **שהעמיד מנשה צלם בהיכל, ולא נתפייס,**

עד שנכנסה רחל ואמרה לפניו רבונו של עולם רחמי מי מרובים רחמיך או רחמי ב"ו, הוי אומר רחמיך מרובים, והלא אני הכנסתי צרתי בתוך ביתי, שכל עבודה שעבד יעקב את אבי לא עבד אלא בשבילי, כשבאתי ליכנס לחופה, הכניסו את אחותי, ולא די ששתקתי אלא שמסרתי לה סימני,

אף אתה, אם הכניסו בניך צרתך בביתך שתוק להם, אמר לה, יפה למדת סגוריא יש שכר לפעולתך ולצדקתך שמסרת סימנך לאחותך, עכ"ל רש"י,

מבואר דהפירוש "רחל מבכה" שהיתה רחל מרצה לקב"ה מכל אבות ואמהות, וע"ז אמר הכתוב רחל מבכה בלשון פועל יוצא, והלשון **מבכה** פירושו מעוררת את רחמיו של הקב"ה.

* * * * *

על בניה כי איננו ביאור השינוי מלשון רבים ללשון יחיד

כתיב, "מאנה להנחם על בניה כי איננו",

יש לדייק בשינוי הלשון, בין לשון רבים ללשון יחיד, על בניה הוא לשון רבים, כי **איננו** הוא לשון יחיד, ואיך אמר הכתוב על בניה כי איננו, היל"ל על בניה כי אינם,

אפשר לבאר, כי על זה היה דוה ליבה של רחל אמנו, על כך שבניה אינם באחדות ויש ביניהם מחלוקות ומריבות, וע"ז אמר הכתוב על בניה בלשון רבים, והיתה מבכה, כי **איננו,** כי אינם מאוחדים, בלשון יחיד,

* * * * *

אנא ברמאות, אמרה ליה, ומי שרי לצדיקי
 לסגויי ברמיותא, אמר לה אין, (שמואל ב כ"ב
 כ"ז) "עם נבר תתבר ועם עקש תתפלי",
אמר לה ומאי רמיותא, אמרה ליה אית לי
 אחתא דקשישא מינאי ולא מנסיב לי מקמה,
 מסר לה סימנים, כי מטא ליליא אמרה,
 השתא מיכספא אחתאי מסרתינהו ניהלה,
 והיינו דכתיב ויהי בבקר והנה היא לאה,
 מכלל דעד השתא לאו לאה היא, אלא מתוך
 סימנין שמסרה רחל ללאה לא הוה ידע עד
 השתא, ע"כ, ובכך מנעה רחל, את בכייתה
 של לאה אחותה,

כל הנחמות והגאולות בלשון והיה חוץ מכאן

איתא במדרש (רבה בראשית פרשה ע' פסקה ו')
 ושבתי בשלום אל בית אבי, ר' יהושע דסכנין
 בשם ר' לוי נטל הקב"ה שיחתן של אבות
 ועשאן מפתח לגאולתן של בניס, אמר לו
 הקב"ה אתה אמרת (בראשית כ"א) ושבתי
 בשלום אל בית אבי והיה ידוד לי לאלקים,
 חייך כל טובות וברכות ונחמות שאני נותן
 לבניך איני נותן אלא בלשון הזה, שנאמר

(זכריה יד) **והיה ביום ההוא יצאו מים חיים**
 מירושלים,

(ישעיה יא) **והיה ביום ההוא יוסיף ה' שנית**
 ידו לקנות את שאר עמו,

(יואל ד) **והיה ביום ההוא יטפו ההרים עסיס,**

(ישעיה כז) **והיה ביום ההוא יתקע בשופר גדול**
 וגו', ע"כ,

ויש להקשות למה אצל רחל לא נאמר בלשון
 והיה, אלא בלשון מניעה, וכ"כ (ירמיה ל"א
 י"ד) כה אמר ידוד קול ברמה נשמע נהי בכי
 תמרורים רחל מבכה על בניה מאנה להנחם
 על בניה כי איננו, כה אמר ידוד **מנעי קולך**
מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לפעלתך
 נאם ידוד ושבו מארץ אויב,

לפי"ז אפשר לומר, דלכך רמז הנביא
 באומרו על רחל, כה אמר ידוד מנעי קולך
 מבכי ועיניך מדמעה, לפי שרחל היתה זאת
שמנעה את דמעתה של לאה, ע"י שמסרה
 את הסימנים ללאה, לפיכך נתבשרה בגאולת
 בניה, בלשון **ועיניך מדמעה**,

* * * * *

ומכיוון והיא שתקה, אמר לה הקב"ה
 בלשונה, **המשיכי לשתוק ומנעי קולך**.

איתא במדרש (תנחומא ויצא פרק ו), רחל
 תפשה בשתיקה, עמדה זרעה בשתיקה,
 ראתה סבלונותיה ביד אחותה ושתקה,

בנימין בנה, האבן שלו מן האפוד ישפה, יודע
 במכירת יוסף ושותק, וזהו **ישפה** יש לו פה
 ושותק,

שואל בן בנה, ואת דבר המלוכה לא הגיד לו
 (שמואל א),

אסתר, אין אסתר מגדת מולדתה (אסתר ג),
 א"ר יהודה, גדולה שתיקה, שבזכות
 שתיקתה של רחל, זכתה והעמידה שני
 שבטים בישראל אפרים ומנשה יתר על
 השבטים, ע"כ,

* * * * *

ועיניך מדמעה אל מה רמז הנביא באומרו על רחל ועיניך מדמעה

כתיב, "כה אמר ידוד מנעי קולך מבכי
 ועיניך מדמעה" וגו',

יש להבין, אל מה רמז הנביא באומרו על
 רחל, "ועיניך מדמעה",

כתיב (בראשית כ"ט י"ז) ועיני לאה רכות,

איתא בגמרא (בבא בתרא קכ"ג ע"א), רב אמר,
 לעולם רכות ממש, ולא גנאי הוא לה, אלא
 שבח הוא לה,

שהיתה שומעת על פרשת דרכים בני אדם
 שהיו אומרים, שני בניס יש לה לרבקה, שתי
 בנות יש לו ללבן, גדולה לגדול וקטנה לקטן,
 והיתה יושבת על פרשת דרכים ומשאלת,
 גדול מה מעשיו, איש רע הוא, מלסטם
 בריות, קטן מה מעשיו, איש תם יושב
 אוהלים, **והיתה בוכה עד שנשרו ריסי**
עיניה,

איתא בגמרא (מגילה י"ג ע"ב, ב"ב קכ"ג ע"ב),
 מאי צניעות היתה בה ברחל, דאמר לה,
 מינסבא לי, אמרה ליה אין, מיהו אבא
 רמאה הוא ולא יכלת ליה, אמר לה אחיו

ובדברי תורה כתיב (משלי פרק כג ה'), "התעיף עיניך בו ואיננו כדאיתא (בסוטה ל"ה ע"א), ועל זה בכתה רחל על בניה מחשש שיגיעו בדברי תורה לכי איננו כלומר שיאבדו דברי תורה, שכתוב עליהם ואיננו, ובישר אותה הכתוב, מנעי קולך מבכי כי יש שכר לפעולתך, מרמז כי פעולת הבכי יביאם אל, מבני יששכר יודעי בינה לעיתים, כלומר להיות בני תורה.

* * * * *

בזכות מי זכו ישראל לתפילין מבואר בפרשתנו

כתיב (בראשית פרק י"ד כ"ג) "אם מחוט ועד שרוך נעלי וגו',

איתא בגמרא (סוטה י"ז ע"א), דרש רבא, בשכר שאמר אברהם אבינו אם מחוט ועד שרוך נעל, זכו בניו לבי מצות, חוט של תכלת, ורצועה של תפילין, וכתוב, (דברים כ"ח י'), וראו כל עמי הארץ כי שם ה' נקרא עליך, ותניא, ר' אליעזר הגדול אומר, אלו תפילין שבראש, ע"כ.

איתא בגמרא (חולין פ"ח ע"ב), אמר רבא, בשכר שאמר אברהם אבינו אם מחוט ועד שרוך נעל, זכו בניו לשתי מצות, לחוט של תכלת ורצועה של תפילין, וכתוב, (דברים כ"ח י'), וראו כל עמי הארץ כי שם ה' נקרא עליך, ותניא, ר' אליעזר הגדול אומר, אלו תפילין שבראש, ע"כ.

* * * * *

רחל מסרה נפשה על גאולתן של ישראל בשעה שנולד יששכר

כתיב, "כה אמר ידוד מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לפעולתך,

כתיב (בראשית מ"ח ז'), ואקברה שם בדרך אפרת הוא בית לחם, כתב ברש"י מחז"ל, שתהא לעזרה לבניה כשיגלה אותם נבזראדן, ויצאת רחל על קברה ובוכה ומבקשת עליהם רחמים שנא' (ירמיה ל"א) קול ברמה נשמע וגו'

כתיב (בראשית ל' ט"ז) ותאמר לאה כי שכר שכרתיך וגו', ובשל פעולה זאת לא נקברה רחל במערת המכפלה, כי אם על אם הדרך היא בית לחם,

מבואר, כי ע"י פעולתה של רחל בעת לידת יששכר, גרמה שלא תיקבר במערת המכפלה, ומסרה נפשה עבור בניה, כמו שאמרו ז"ל, שתהא לעזרה לבניה כשיגלה אותם נבזראדן, ויצאת רחל על קברה ובוכה ומבקשת עליהם רחמים שנא' (ירמיה ל"א) קול ברמה נשמע וגו'

אפשר לומר, שלזה רמז הכתוב (ירמיה ל"א ט"ז) יש שכר לפעולתך, כלומר,

מפעולתה שעשתה למסור נפשה על בניה, משם נולד יששכר, וזהו, יש שכר לפעולתך,

* * * * *

רמז שדמעות אם ערבות להצלחת הבנים בתורה ע"ד מעשה שהיה

סיפר הגאון רבי משה שטרנבוך שליט"א שהיה קרוב מאוד אצל הגאון מטשעבין זצ"ל, והרצה בפני הגאון דבר תורה שיש בו חידוש נפלא, וענה אותו הגאון מטשעבין, כי אין זה חידוש שלך, לפליאתו כי רבה, אמר לו הגאון, דברי חידוש אלו הם מדמעותיה של אמך בהדלקת נרותיה, ובכך זכית לחדש דברים אלו, ע"כ,

וכך יש לרמז הפסוקים רחל מבכה על בניה כי איננו,

להערות הארות ולקבלת העלון ניתן לפנות אל
"מכון פאר" רחוב חזון איש 2 בני ברק

פקס 03-6161777

נייד 0527-616166

מייל v0527616166@gmail.com